

<<新教伦理与资本主义精神>>

图书基本信息

书名：<<新教伦理与资本主义精神>>

13位ISBN编号：9787801955616

10位ISBN编号：7801955617

出版时间：2007-1

出版时间：九州

作者：马克斯·韦伯

页数：全二册

译者：李修建,张云江

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：<http://www.tushu007.com>

<<新教伦理与资本主义精神>>

内容概要

该书正文前的“导论”是韦伯为他整个系列研究所写的。

在“导论”中韦伯简明扼要地说明了他的研究目的和基本着眼点，而且韦伯还以谦虚的态度着重提醒读者不要过分夸大他所做研究的价值，他反复强调，他所有这些研究都只是从一个特定的角度去进行观察的结果，这种角度绝不是唯一的，更不是排他性的，所以这些研究的结果也就不是绝对的，而是有限制的。

<<新教伦理与资本主义精神>>

作者简介

作者：(德)马克斯·韦伯 马克斯·韦伯德国著名的社会学家、哲学家和历史学家。

社会行动理论的首倡者，20世纪伟大的社会学大师。

马克斯·韦伯生于德国埃尔富特，早年在海德堡大学和柏林大学攻读法律，获博士学位。毕业后先在柏林任见习律师，后进入弗莱堡大学、海德堡大学、慕尼黑大学任教。

后来与W桑巴特等人共同发起创办《社会科学和社会政策文库》杂志。

与F·滕尼斯、G·齐美尔等人发起成立德国社会学学会。

并曾参与魏玛宪法的制定工作。

韦伯一生著述颇丰，主要有《新教伦理与资本主义精神》、《政治论文集》、《经济与社会》、《科学论文集》、《社会学和社会政策论文集》等。

韦伯的知识范围非常广泛，学术研究的视野也极为广阔，从经济、政治、法律、宗教、音乐等社会生活领域到社会科学方法论都有非常重要的成果，他也因此成为享誉世界的著名思想家。

<<新教伦理与资本主义精神>>

书籍目录

Author'Introduction

作者导言

(一)

第一部分 问题

第一章 宗教关系与社会分层

第二章 资本主义精神

第三章 路德的“天职”观(研究任务)

第二部分 苦行主义新教诸分支的实践伦理

第四章 入世苦行主义的宗教基础

A. 加尔文宗

B. 虔敬派

C. 循道宗

D. 浸礼宗诸教派

第五章 苦行主义与资本主义精神

(二)

注释

译者后记

<<新教伦理与资本主义精神>>

章节摘录

书摘一般人都知道路德宗曾一而再、再而三地指责由加尔文宗及其他教派倡导的一系列的思想，认为加尔文宗等教义越来越清楚地表明，它们已经回复到凭借事行而非靠单纯信仰得到拯救的天主教的老路上去了。

虽然加尔文宗对路德宗把他们与天主教的教义立场混为一谈的做法进行了有力的反驳，但如果仅指这一教义对信奉加尔文教义的普通归正教会信徒日常生活的实际影响的结果而言，路德宗的这一指责也并非全无道理。

因为还没有哪个教派能像加尔文宗这样，不惜以一种极端的形式，引导其信徒重视对道德行为的评价了。

但要想知道加尔文宗这一类靠事行得救的思想，对实际生活的影响有多么重要的意义，我们只有在了解如下知识之后才能做到。

正是这一点构成了加尔文教派独特的教义特征，而且也造成了它和中世纪一个普通基督徒日常生活的显著差异。

这种差异可作如下概括，中世纪时，一般天主教俗众的生活伦理就是“过一天算一天”，首先他会尽职尽责地完成传统义务，但是在超过这个最低要求的范围之外，他从来不觉得他的善行有形成一个，还谈不上是理性化，但起码应该是有体系的生活的必要，而只是一连串的个别行为。

偶尔有需要时，他可以用这些善行来赎偿某些罪过，以增加获得拯救的几率，或者说充当临终时的一种保险费。

当然天主教的伦理设置也是有它自身的意图，其伦理意图主要表现在对个别行为的具体动机的价值判断上，个别的善行或恶行好像都会一一登录在上帝的功过簿上，由上帝据此来决定他现世和永恒的命运。

天主教会非常清醒地认识到，人并不是一个可以绝对清晰界定的统一体，不可能简单地用非此即彼的方法来加以判断，而且人的道德生活往往受着相互冲突的动机的支配，所以他的行为经常是互相矛盾的。

当然，作为一种理想状况，天主教会也要求信徒在生活原则上有一种改变，但是它最重要的权利和教育手段之一——圣事中的告解制度，又削弱了天主教对一般信徒提出的改变生活原则的要求，告解制度的功能又是和天主教的特质中最深的根源联系在一起的。

世界的理性化，以及对法术等神秘主义作为灵魂救赎方法的摒弃方面，天主教信徒从来没有像清教徒(以及它们之前的犹太教徒)那样做得干脆彻底。

对天主教信徒而言，教会的告解制度就是对他不完善行为的一种事后的补救，教士就是完成罪过与功德之间抵偿、变换奇迹的魔术师。

他手里拿着通往永生的钥匙，一个人在悲伤和痛悔时可以向他请求帮助，他给信徒带来了赎罪的机会、蒙恩的希望和罪恶得到赦免的保证。

这样就可以使人们从那种可怕的紧张状态中逃脱出来。

但是此种紧张状态却是加尔文教信徒无从逃避的，因为他们注定要承受严酷命运的支配，而且没有任何缓和的余地。

对于一个加尔文宗信徒来说，像天主教这样温柔而富有人情味的抚慰是不存在的。

他不可能指望像天主教甚至路德宗信徒那样，可以用其他时间的善行来抵偿在草率时犯下的过错。

加尔文宗的上帝要求他的信徒去做的，不是个别的善行行为，而是一个成为体系的完整的善行生活。

在加尔文宗教义体系内，根本找不到富有人情味的天主教式循环的立足之地：罪，忏悔，赎罪，解脱，再跟着就是新的罪。

在加尔文宗之中，也根本不存在着把生活中的善恶记作一个总账，然后可以用现世的惩罚来赎罪，或用教会的恩典来抵偿旧的罪恶，以达到道德平衡的做法。

这样，普通人的道德行为就脱离了无计划、非系统的特点，而归整为受到一定方法支配的整体生活方式。

所以像循道宗教派信徒(意译是“方法主义者”)和清教徒(意译为“严格遵守规则的人”)的称号，得

<<新教伦理与资本主义精神>>

来绝非偶然。

循道宗的信徒，在参与18世纪美国最后一次清教思想大觉醒运动时，就是信守“方法主义”的，这一名称适用于他们，正如“严格遵守规则的人”这一称呼适用于他们17世纪时精神上的祖先——清教徒一样。

只有通过这种生活整体意义的根本改变，才能使一个人在每一个时刻、每一个行为中，都要证实自己正感受到蒙受神恩的效果，确认自己已经从自然状态转变为沐浴神恩的状态。

圣徒的生活，追求的只有一个超越性的目标——灵魂的救赎。

也正是因为这个缘故，圣徒现世的生活彻底被理性化，而且完全被“增加上帝在地上的光荣”这一观念所支配。

“一切都是为了增加上帝的荣光”的观念，从来没有人比这些加尔文宗的圣徒更认真地奉行过。

只有由恒常不断的反省所引导的生活，才能达到克服自然状态的结果。

笛卡尔“我思故我在”的哲学内涵，被那个时代的清教徒，用另外一种道德伦理学的诠释所取代了。

正是这种理性化，给加尔文宗信仰带来了一种特殊的苦行倾向，这也是它和天主教联系及其发生冲突的教义基础之所在。

当然，这些东西天主教也并非不知道是怎么回事儿。

P147-151

<<新教伦理与资本主义精神>>

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介, 请支持正版图书。

更多资源请访问:<http://www.tushu007.com>